想要获取更多资源吗？



净土法门的“如说修行”与弥陀“法门根本愿”的关系

众所周知，西方极乐世界所有一切依正功德，皆由弥陀无量大愿之所成就，而所有一切弥陀大愿又皆可统称为“弥陀本愿”。然而，弥陀之所以要建立西方极乐世界并成就其无量依正功德，其真正目的都是为了救度十方众生，皆是为了摄取十方众生悉皆往生其殊胜佛刹，以共享其圆满功德的。因此，摄取十方众生往生西方极乐世界，就成了其当务之急，重中之重。因此，摄取十方众生往生西方极乐世界，以成就其西方净土法门的大愿，也就成了其无量大愿之核心，之根本，故而又称此类大愿为弥陀的“法门根本愿”。

“行正信行得生我刹”和“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”的基本原则，是所有《无量寿经》之中一切“弥陀法门根本愿”之总纲，是净土系列诸经之中一切“如说修行”和“依教奉行”的总原则。而系列无量寿经之中所有的弥陀“法门根本愿”以及释迦世尊在一切《净土诸经》（包括系列《无量寿经》）之中对其“法门根本愿”所作的种种之解释，都是上述基本原则的不同的表达方式。这些不同的表达方式可以说是种类繁多，变化多端，五花八门。但它们都是对上述基本原则的具体灵活之运用，都是依据众生的“善根之有无”、“善根之深浅”以及“善根之是否圆满”而衍生、而发展、而组合、而变化的。

一、信心、胜解与善根之关系

《无死鼓声咒经》云：

具信善男或善女，谁有信心、胜解及恭敬心，彼能往生净土！！！

以上这一重要开示，是对净宗法旨的绝妙之总结。

其妙极、确极之处就在于它明确界定了往生净土的基本条件无外于“信心”、“恭敬心”和“胜解”，除此之外已别无他求矣。

而其中之“信心”和“恭敬心”，显然就是《魏译》“弥陀三愿”之“至心”，亦是其上卷“本愿成就文”之“善心（欢喜踊跃善心生焉）”，下卷“本愿成就文”之“信心（信心欢喜乃至一念）”，《吴译》本愿之“慈心（慈心欢喜踊跃）”，《观经》上品上生之“至诚心”。同时也是《称赞净土佛摄受经》所说的“汝等有情一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”之“信”，“闻是经已深生信解”之信和“一切皆应......深心信解发愿往生”之“信”......总而言之，是要求行者必需具有真诚至极的“能信之心”！！！而“胜解”，则显然是指对“所闻之法（‘所闻’必须是正法！）”要有正确的领会和理解。此即《无量寿如来会》中所说的“广大胜解（于彼法中广大胜解之者，当能听闻获大欢喜）”之“解”和《称赞净土佛摄受经》所说的“一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”之“解”，“深生信解”和“深心信解”之“解”......总而言之是，不但要求行者所闻之法为绝对之正法，而且要求其对“所闻之正法”要有正确之领会和理解！！！

由以上分析则显然可知，《无死鼓声咒经》中，世尊所规定的能否往生净土的全部条件，无外乎以下两件事：

一者 信心!

二者 领解（正解）！！！

而这两件事与《系列无量寿经》和《净土诸经》所共同倡导的“行正信行”的根本宗旨又是完全吻合的，绝对一致的。所谓“行正信行”者，说到底，就是要对弥陀的纯它力摄受之法生起正确的信心，而欲于“此法”建立正信者，其首先必须具备的先决条件就是要“信佛”，而且必须是虔诚、恭敬、没有丝毫怀疑（无丝毫之染污！）的“信”。这是因为，若不信佛，便决不会相信佛所说的《净土诸经》，不信净土经典者，焉能正解弥陀之真意？而不解弥陀法门之真意者，更何敢谈建立正信和圆满其正信哉？！由此可见，欲行正信，首须信佛（有“能信之心”！），不仅要能信本师，而且要能信弥陀。能信佛者，方能信佛说——爱乐净土诸经，爱乐弥陀大愿！但是，如果仅具“能信之心”——不谤是经、爱乐是典——而根本没有正确理解之能力，不能正确地理解经文佛意者，则欲生正信仍属枉然。

是故欲生正信者，一是要具“能信之心（信力）”！二是要具“正解之力（解力）”！！！

那么，什么样的人才具有“能信之心”，从而“不谤是典”，“爱乐是典”？什么样的人才具有“决定解力”，从而能够正确理解净宗之教义呢？！《涅盘经》中佛与迦叶菩萨的一段精彩对话，给了我们明确而肯定之答案。现将《涅盘经》（南传本卷六）中的这段精彩对话摘录如下：

迦叶菩萨复白佛言：世尊，如是经典正法灭时、正戒毁时、非法增长时、无如法众生时，谁能听受奉持读诵，令其通利供养恭敬书写解说？唯愿如来哀愍众生分别广说......

尔时佛赞迦叶：善哉善哉！善男子，汝今善能问如是义。

善男子，若有众生於（半）熙连河沙诸如来所发菩提心，乃能於是恶世受持如是经典不生诽谤。

善男子，若有众生於一恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法、爱乐是典，不能为人分别广说。

善男子，若有众生於二恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，正解信乐、受

持读诵，亦复不能为人广说。

若有众生於三恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵、书写经卷，虽为他说未解深义。

若有众生於四恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵、书写经卷，为他广说十六分中一分之义，虽复演说亦不具足。

若有众生於五恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，广为人说十六分中八分之义。

若有众生於六恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，为他广说十六分中十二分义。

若有众生於七恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，为他广说十六分中十四分义。

若有众生於八恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，亦劝他人令得书写。自能听受复劝他人令得听受读诵，通利拥护坚持。怜愍世间诸众生故，供养是经亦劝他人令其供养，恭敬尊重读诵礼拜亦复如是，具足能解、尽其义味……若有众生成就具足无量功德，乃能信是大乘经典，信已受持。

注：熙连河者，又作尼连禅河。古印度河名。

佛在《涅盘经》中的这一精彩开示，对整个净土理论体系之建立，都具有极为重要的指导意义，需要引起我们高度之关注！仔细研究经文不难发现：

一、众生的“能信之心”和“能解之力”皆属于“宿世善根”之范畴，皆由宿世亲近供养诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根而生，皆依宿世供佛数量增多而长，皆因宿世供佛数量不同而各有差别！！！

二、“能信之心”和“正解之力”虽然各因宿世供佛数量不同而大有差别，但宿世供佛数量之多少对二者之影响却是大不相同的。总体来说就是，“能信之心”易起，而“正解之力”难生。具体地说就是，“能信之心”最多只需供养一至二倍的恒沙诸佛即可完就，而“决定解力”则需至少供养八倍恒沙诸佛方能圆满成就。现依《涅盘经》之文详细解释如下：

经云：若曾供养半恒河沙数诸佛并且发菩提心种诸善根者，就能于恶世之中听闻如是经典即能受持且不生诽谤！此人虽不谤此经，但“闻已（初次听闻之后）”却不能立即就生起正解正信。而若欲生起正解正信者，则需闻已之受持！这里“受持”一词是什么意思呢？受持之目的又是什么呢？！

显然,“受持”即是“执持”，是闻此经而记持不忘，进而则系念、忆想并不断思维之。这在《无量寿经》中叫做“持思”，又叫“一向专念”，《称赞净土佛摄受经》中则叫做“闻已思维”。而“持思”之目的，首先还是要正解、正信之，然后才谈得上正确地“依教奉行之”和正确地如法演说之……值得指出的是：“闻是经立即就能受持而不生诽谤者”，虽然相对来说还是“少善根”，但其“善根”却已经开始萌芽矣！

经中又云：只要供养一恒沙佛并于佛前发菩提心种诸善根者，就能於恶世之中“不谤是法，爱乐是典”。虽然爱乐是典，然而却仍不能于闻法之后立即就正解、正信之，亦不能为人广说之。若欲生起正解正信者，仍须闻已受持之，思维之！值得指出的是：闻是经不生诽谤而反生“爱乐”，已是善根之“增长”矣！

依经言又知，如果曾于二恒河沙佛前发菩提心种诸善根，则能不但不谤是法，而且能够正解之、信乐之。此人闻此涅磐经能生“信乐”之心，即是已经具足了“能信之心”，对此经、此法已经决定能信而毫不怀疑了；此人闻经能生“正解”，即是已经具备了一定的“理解能力”，闻是经不会再错会，谬解了。

（这在净土法门之中，就相当于众生已经具备了能够生起“弥陀摄生三愿”中所要求的对西方依正功德及其净土法门的“决定能信”之心，并开始具备了对净土经法的“正解之能力”。是故闻净土诸经之后将能生起“正信之心”——“至诚心”，但其“正信”之深浅，就主要取决于其“解力”之深浅了）

经中既已明确告知，此人“能于恶世之中”闻此经而“不谤是法正解信乐”，是故闻经即生正信，当是不成问题的了。但其此时之“解”仍是“浅解”，即少分之“解”（显然不足全部经义的“十六分之一”），故其正信乃是浅信，而非深信。若欲加深其正解、正信者，则仍须于闻经之后不断地“思维（闻已思维、受持、读诵）”之。需要特别强调指出的是，已曾供养二恒沙佛者，其“能信之心（至诚心！）”即已圆满成就。随其供佛数量之增加，其“信根（能信之心）”已不再增长。然其“解力”之增长却还远远没有完成，欲令“解力”每提升一个层次，需要多供养“一恒沙佛”，直至其供佛数量达到“八恒河沙数”之时，方能成就其“自在决定解力”。若此时再闻此经，当下即可具足能解、尽其义味（即“于此涅盘经中获广大胜解

”！），而只有这样的众生，才能于恶世之中初闻此经即“大开圆解”，初闻此经即“圆生正信”（闻经即能“深心信解”！），初闻此经即能“如说修行”，初闻此经即能“广为他说”——圆满正说，如理宣说！！！

鸣呼！“解力”之难生，由此可见一斑矣。

然而事实上，“解力”不但难生，而且十分重要。其重要性不仅仅表现在《涅盘经》中，其他一切经典也无一例外。比如《华严经》中善财童子遍参知识，第一位遇到的就是德云比丘。德云言：“我得自在决定解力，信眼清净智光照耀，普观境界离一切障，善巧观察普眼明彻，具清净行”。

德云比丘说：我得到了自在的“解力”，而且是决定的“解力”，正是由于“得自在决定解力”故，所以才能够“信眼清净智光照耀”！毫无疑问，这里的信眼清净就是指信心清净！不但信心清净，而且智光照耀！！能够普观一切境界而离一切障碍，能够善巧观察一切而明察秋毫善能抉择，故能“具清净行”！！！由此可见，正是由于德云比丘得到了“自在决定”之“解力”，所以才能得到其以下所说的所有功德利益。“解力”之重要，由此可见一斑矣。《华严经》是世尊成佛最初之宣说，而《涅盘经》则是如来最后之遗教。二经均力主“解力”、“信心”之重要，说明其重要性始终如一，贯穿于大藏。及至宣说净土之时，由于其修行的总纲领就是“行正信行”，其“得生”的根本宗旨就是“正信即生”，故其“信力”、“解力”之重要，更是登峰造极，无以复加矣！今谨依《华严》、《涅盘》之说，复结合净土法门“行正信行”之实，再谈“解力”之重要于一二：

一、具备决定“能信之心”者，只要再具一定之“解力”，则无论其“解力”之深浅，都可以作到闻经而立即生起正信，而只要具备了“正信之心”者，依净土法门“行正信行得生我刹”之原则，就可“即时入正定位生清净安乐国”了！

又，在“信力（信根！）”相同的情况之下，“解力（解根！）”愈强者，其“闻信”之层次就愈高，其往生之果报亦随之愈高！而具备了“自在决定之解力”者，只需“闻经（闻法）”而不需要“闻已受持、思维”即可获得“广大胜解”——“深心之解”！换句话说就是，只需“闻经（闻彼佛名）”，而不需“闻已受持、思维（念彼佛名）”，即可“深心信解”，即可成就“究竟圆满”之“正信”，进而摄取究竟圆满之“正果”。而这，正是净土法门“行正信行”所能获得的最高之成就！！！

二、在“信力（信根！）”相同的情况之下，“解力（解根！）”愈强者，其“闻信”之层次就愈高，与“圆满正信”之差距就越小；反之，“解力”愈弱者，其“闻信”之层次就愈低，距“圆满正信”之差距就越大！由此可见，解力强者，其“再发心过程”中所需提升的“信心差距”就小。信心差距小，再加上其解力反而强，于是就更加有利于其信心之提升。是故，其“再发心过程之速度”（受持、思维加深理解从而获得圆满正信之速度）就越快！欲获“圆满正信”所需的“念佛时间”也就越短！！而这，在净土法门“行正信行摄取圆满功德”的过程中，也将是非常重要的！！！

总而言之，净土法门乃是迥异于一切诸佛所行之法的“特别之法”，其一切修行之目标都是为了建立正信、提升正信，直至圆满其正信！正信建立之时即得往往；正信提升之时，果报即得提升；正信圆满之时，果报即得圆满；而果报圆满之时，一切净土之“修行”——“行正信行”——即告圆满结束矣！

二、“净土之善根”与其宿世供佛多寡之关系

由《涅盘经》之义可知：净土之善根，自然亦应包括“能信之心（信力！）”和“正解能力（解力！）”。若欲弄清“净土善根”与其宿世供佛多寡之关系，首先必须弄清“净土善根”与“普通善根”深浅之关系。净土法门乃是“一切世间极难信法”，而且是“难中之难，无过此难”！故其难信之程度远远超过其他诸佛所行的一切自力诸法，故对其“善根（能信心与正解力）”之要求也应远远超过其他诸佛所行之法。

《涅盘经》中明确指出，若众生宿世之时已曾供养半恒河沙数诸佛，并在诸佛之前发菩提心种诸善根者，即能作到闻是经（涅盘经）不谤并受持之；若宿世已曾供养一恒河沙数诸佛者，即能闻是经不谤是法，并爱乐是典。此类众生虽不能初闻是经即生“正解信乐”，但由于能“爱乐是典”并“受持（闻已思唯！）是典”故，于受持、思维之后仍有可能生起正解、正信，这是由于“思（思维正法）”可以生“慧”故。这就相当于净土法门之中所说的闻名而不能即生正信，然又犹信罪福而愿生其国，且能执持、思维、续念不绝的“少善根诸有情类”！！！

如果众生已曾供养二恒沙佛，即可作到“闻经（闻涅磐经）即生正解、信乐”。这里的“信乐”即是表明其具有了“能信之心”——能坚信此经而毫不怀疑！它相当于净土法门之中的“弥陀三愿”之“至心”——“至诚心”！其中之“至”者，乃是程度副词，为“极”、“最”、“无以复加”之义。而其中之“诚心”者，乃“诚信无疑之心”是也。是故，“至诚心”即是诚信之心达到了极处，乃至极、至最、毫不怀疑的清净信心，简称“至心”。而此之“至心”者——就相当于涅盘经中之“信乐心”——由于此心无以复加故，所以不会再随供佛数量之增加而有所提升！这就说明了，为什么随着供佛数量之增加（由二恒沙佛直至增加到八恒沙佛），其“信乐心”却没有再提升。同时也充分证明了，为什么弥陀“摄生三愿”的正信心之层次显着不同，而其“至诚心（至心）”却没有任何之变化。

而这里的“正解”
即是其“解力”。须要特别指出的是：“正解”并不等于“深解”，不等于“广大胜解”！而“解力”也不等于“自在决定解力”！！！《涅盘经》中，“解力”从供养二恒沙佛后开始生起。之后，每多供养一恒沙佛，即可提升一个层次，直到具足供养八恒沙佛时，才算是圆满成就——闻是经当下即可“大开圆解”——“具足能解尽其意味”。而这，在净土法门则叫做“广大胜解”，又叫“深心之解”。由此可见，大乘自力诸法之“普通善根”，从供养二恒沙佛开始生起，直至供养八恒河沙佛才圆满成就，而其“信力”与“解力”之生起规律，又是大不相同的。那么，已经圆满成就《涅盘经》中所说的“大乘自力诸法”之“普通善根”的大乘菩萨们，是否就一定具有“究竟一乘”的“弥陀他力法门”之“特殊善根”呢？！显然不能！！！《无量寿经》云：“若人无善本（善根），不得闻此经”！可见，没有净土善根之人，是不能得闻净土诸经的。然而《净土大经》又云：“多有菩萨欲闻此经而不能得”！“由于此法不听闻故，有一亿菩萨退转阿耨多罗三藐三菩提”！！！由此可见，不但“多有菩萨”因为没有净土之善根，因而不能得闻《净土诸经》，而且“有一亿菩萨”因为没有净土之善根故，因而不能听闻于“此法”！由于此法不听闻故，因而退转于阿耨多罗三藐三菩提！！！《目连所问经》云：

是故我说无量寿佛国易往易取，而人不能修行往生，反事九十六种邪道。我说是人名无眼人，名无耳人。此经之中所说的“九十六种邪道”，显然是指除净土法门以外的一切诸佛所行之法。由此可见，这些被世尊称之为“无眼人”、“无耳人”的“反事九十六种邪道”，修行一切诸佛所行之法者，并非不具大乘佛法之善根。然而这些具有“大乘善根”之人，却为什么不肯修行净土法门，不能往生无量寿佛国呢？！答案显然只有一个，这就是：不具净土之善根！不信弥陀之智慧故！！！

由此当知，纵然已曾供养八恒沙佛，于八恒沙佛前种诸善根的大菩萨种性之人，若能于恶世之中得闻《净土诸经》，且当即就能受持（执持、系念、读诵、思维！）而不生诽谤者，即实属不易矣。而这，却只相当于净土法门之中的最低层次——闻经（闻彼佛名）不能即生正信，而是疑惑佛智，于此诸智疑惑不信，然犹信罪福而修习善本（闻已受持、修习善根！）的“愿生其国”者。此人若于受持、思维之后而生正信，则可升入净土正门而得化生；否则，将最多只能入于“净土异门”而得“胎生”矣。

众所周知，除了“净土异门”的“犹信者”之外，“净土正门”之“正信心”还有三个不同的“信愿之层次”，按其由低到高之顺序依次为：
至心回向欲生我国—→至心发愿欲生我国—→至心信乐欲生我国！

这三类众生，其“能信之心”完全相同，皆为“至诚心”。故其“正信心”之差别，完全取决于其“解力”之深浅，而其“解力”之深浅，又将完全取决于其宿世供佛数量之多少！！！

由此分析可知，净土法门之善根不但应该远远高于普通法门之善根，而且净土善根之间隔（只有四个等级！）也应远远大于《涅盘经》中所说的普通善根之间隔（八个等级！）。因此，欲产生净土之善根，其所需供佛之数量应当远远高于《涅盘经》中所说的“八恒沙佛”，而每欲提升一个“善根层次”，其所应增加的“供佛之数量”，也应远远大于《涅盘经》之中的“一恒沙佛”。我们假设，若欲初建净土之善根，其所需供佛之数量以至少八至九倍恒沙诸佛计，而每提升一个“善根层次”以增加两倍恒沙诸佛计，那么，依《涅盘经》之经义而推知，净土善根之产生与宿世供佛数量之关系将有以下之规律：

若有众生已曾供养八至九倍恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即能受持而不生诽谤，不谤是法爱乐是典；

若有众生已曾供养十至十一恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛的西方依正功德生起至诚之心（恭敬心、清净信心），于阿弥陀佛的“无条件救度（信愿之外无条件）”之法则能生正解——于是自然能将其对弥陀的至诚之心（至心！）“回向发愿”而欲生其国。这就是魏译第二十愿的“至心回向欲生我国”之心。

若有众生已曾供养十二、十三倍的恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛的西方依正功德发至诚心（恭敬心、清净信心），于阿弥陀佛的“主动救度法则”能生正解。于是自然能从其至诚心（至心！）中发出愿意（发愿！）接受弥陀之主动救度，而欲生其国（欲生我国！）之心。这就是魏译第十九愿的“至心发愿欲生我国”之心。

若有众生已曾供养十四至十五恒沙诸佛，并于十四、十五恒沙佛前种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛发至诚心（恭敬心、清净心），于阿弥陀佛的“平等救度之法则”能生正解。于是自然能够从其至诚的“能信心”中生起“欢喜爱乐”的“欲生”之心，这就是魏译第十八愿的“至心信乐欲生我国”之心。

由此可见，净土善根之“多少”亦乃相对之概念。《称赞净土经》所谓“非少善根诸有情类当得往生”，是指“没有净土善根（少善根）之诸有情类不（非！）当往生”，或者说是“有（非少！）净土善根之诸有情类当得往生”！由于弥陀之法乃是“超过诸佛所行之法”的“无上之法”，是故净土之善根，必为“超过诸法之善根”的“无上之善根”。所以，净土之所谓“

少善根者”不见得不具他诸法之善根，而纵具诸法之善根者，却不见得能具净土之善根！
善根回向而得生的原始理论依据

正宗净土法门“行正信行（包括“得生行”和“摄满行”）”的基本原则，实质上是“信心回向”——以“信心回向”而“愿生”，同时也以“信心回向”而“得生”。而“信心回向”，说到底则是“善根”之回向而不是“善行”之回向！所有一切善根都只能成就于“善行功德”之后和“正信心”建立之前，它是由“修行”而生“正信”的中间环节，而且是不可或缺的关健性之环节，是由“修行”而生“正信”的纽带和桥梁。
其具体之过程为：修行—→善根—→正信—→得生

其中之修行：修善行（包括发菩提心、念佛、称名、修一切善行功德等），由“修行”而生“善根”；

善根：其本质是善心，其核心是信心，善根的主要作用就是生信。善根与信心的关系是：有根即生，无根不生！善根虽成就于“修行”，然“修行”却不能跳过“善根”而直接生起“正信”。是故，善根是由“修行”而生“正信”之关健！

正信：“正信”之“心”——信西方依正功德，信弥陀摄受法门，由正信而发愿，由发愿而得生；
得生：“得生我刹”
——入正门，生报土，得化生！若虽修行而未生善心——无善根——者，则一定不能正信。若其虽疑惑佛智，而仍犹信罪福愿生其国，则可仗其“修行（比如‘念佛’等）”之“回向”（善行回向！）而往生。
其具体过程为：修行（比如“念佛”）—→犹信罪福而愿生—→得生

其中之“犹信罪福而愿生”：即是“不信佛智”！即是“无信（无正信！）”！！既无正信，故而经中常常省略之！！！

于是以上过程就变成了：修行功德（比如“念佛”等）——→直接得生！但此时之“得生”只能是入异门、生边地、得胎生。《称赞净土佛摄受经》中所说的“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号、极乐世界功德庄严，闻已思唯，若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七，系念不乱。是善男子或善女人临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子，菩萨众俱，前后围绕来住其前，慈悲加佑令心不乱，既舍命已，随佛会众生无量寿极乐世界清净佛土”一段，即是念佛未生正信，靠“念佛回向”而直接“得生”的典型之例证。

为什么靠念佛而得生者将会入异门、生边地、得胎生呢？！这显然是由于该念佛者还没有生起对弥陀法门“行正信行得生我刹”的总纲领和对弥陀净土“正信即生”之总原则的真实信心故，显然是由于该念佛者还不敢充分相信弥陀之智慧故！
如若其人不但疑惑佛智，而且不信罪福，不能受持净土经典，不愿往生弥陀佛国，反而修行“广大佛法异门”者，则其今世之“修行”只能为来世种善根。待其来世善根成熟—→闻名能持、能信之时方可往生。

由此可见，净土正门“行正信行得生我刹”之本质，说到底是善根回向而得生，是“众生不因此世所作善行得生彼国”！此“善根回向而得生”的原始理论依据，则始出于唐译《无量寿如来会》之“摄生三愿”。

唐译十八愿云：若我证得无上觉时，余佛刹中诸有情类闻我名已，所有善根心心回向，愿生我国乃至十念，若不生者不取菩提。而魏译十八愿则云：设我得佛，十方众生（闻我名号）至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉。两愿互校则显然可知：其中之“至心信乐”者，即为闻名之后所发的“正信心”，它与唐译十八愿的“所有善根”直接对应，表明此之“正信心”乃由“所有善根”之所生，而“愿生我国之心”也由“善根回向”而生起。这和将“至心信乐之心”回向发愿而生起的“欲生我国之心”是完全一致的。所以“愿生我国乃至十念”就是“欲生我国乃至十念”，二者之意义完全相同，无有丝毫差异，皆是“乃至十念的愿生我国”或“乃至十念的欲生我国”之“心”。《极乐庄严经》中译作“乃至生起十念的往生佛国心”，而汉、吴二译则皆云“一时踊跃”。

那么，这种“乃至十念的往生佛国心（或曰‘一时踊跃’之心）”说到底是依何而生的呢？唐译第十八愿给了我们最为明确而又绝对肯定之答案！仔细审视其愿文即可明知，乃至十念的愿生我国之心——“愿生我国乃至十念”——乃是由于将其“所有善根心心回向”而生起，而不是、也绝不可能是在其“乃至十念的愿生佛国心（一时踊跃）”生起之后，再将其“所修功德回向”而生起。这是因为，此诸有情“闻我名已”，当下就将其“所有善根心心回向”，因而当下就生起了“乃至十念的往生佛国心”——“愿生我国乃至十念（乃至十念顷！）！

由于众生生起了“乃至十念的往生佛国之心”故，弥陀当即就保证：“若不生者不取菩提”！而释迦世尊则保证说：“他方佛国所有闻无量寿佛名号之众生（所有一切众生闻我名号），乃至能发一念净信欢喜爱乐（乃至能发一念‘至心信乐之心’），再将这所有善根回向而愿生无量寿佛国者，将随愿皆生住不退转，乃至无上正等菩提”！！！由此可见，众生由“闻我名已”到“发往生佛国心”，再到“随愿往生住不退转”，总共不过“一时之顷”——少者一念顷！多者十念顷！

试问，行者发心之后、弥陀保证之前，众生有多少时间可以去“修诸功德”？又有多少功德可以回向呢？！

综上所述可知，众生之所以能在闻号功德其名之后，立即就生起愿生佛国之心，乃是由于这些众生曾于过去生中亲近供养无量诸佛，于诸佛所广修功德，因而成就了殊胜之善根。正是由于成就了殊胜善根故，因而在“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界功德庄严”之后而心生“净信”、“欢喜”、“爱乐”、“喜爱”之心！在得闻如是甚深微妙之法后而心不疑惧（大经云：“闻甚深法心不疑惧”！）！！进而在弥陀本愿功德的摄受之下而生起了“愿生弥陀佛国之心”！！！而在“愿生我国乃至十念（一时踊跃！）”之后，其由闻名而生信—→由正信而发愿—→由发愿而“得生”的“行正信行”之过程（闻信其名号功德！）即已结束。弥陀已庄严保证：“若不生者不取菩提”！诸佛已“说诚谛语”：“即得往生住不退转”（“即时入正定位生清净安乐国”）！

由此可见，众生不但“不以此世所作善行得生彼国”，而且也不以“宿世所作善行”得生彼国，而是以其宿世功德所成就之“善根”得生彼国！总而言之，弥陀本愿的“行正信行”之过程，是以“善根回向而愿生”，且以“善根回向而得生”的，它只能是：“行（闻名号功德！）—→信—→愿—→生”！！！而不是、也决不可能是：“信—→愿—→行（念佛等修行）—→生”！！！

唐译第十九愿云：若我得佛，于他刹土有诸众生发菩提心（修诸功德），及于我所起净洁念，复以善根回向愿生极乐，彼人临命终时，我与诸比丘众现其人前，若不尔者不取正觉文中之“发菩提心”是一个动词词组，其语法成分是“有诸众生”之定语（后置定语），同时它又是一个省略语，其全文应是“发菩提心修诸功德”或“发菩提心种诸善根”。是故第一句全文应译作：“设我得佛，于他方佛刹若有发菩提心种诸善根之众生”。“及”：为“至”，“到”之义“于”：为“对于”之义“起净洁念”：即“起清净心”，其中之“清净心”者，则为“无染污之心”，而其最大之染污则是“怀疑”——“疑惑佛智”！所以“净洁念”就是“清净心”，就是毫不怀疑的清净信心，也就是摄生三愿之“至心”——“至诚心”！所以此愿之全文应为：设我成佛之时，他方佛刹若有已发菩提心种诸善根之众生，待至他们于我的佛刹生起了清净信心（清净信心即是善根！），再以这些善根回向而愿生我的极乐世界的话，那么此人临命终时，我将与诸比丘众现其人前，亲临接引，若不尔者不取正觉。

由此可见，第十九愿行正信行得生我刹之过程，也是以善根回向而愿生，同时也是以善根回向而得生的！它只能是：“行（闻名，发菩提心种诸善根）→信→愿→生”！！！而不是，也决不可能是：“信—→愿—→行（发菩提心修诸功德）—→生”！！！

唐译第二十愿云：若我成佛，无量国中有众生闻说我名，以己善根回向极乐，若不生者不取菩提显而易见，此愿所说的“无量国中闻说我名之众生”，也是以自己的“善根”而“回向”，以“善根回向”而愿生，同时也是以自己的善根回向而得生的。纵观魏、唐二译之“三愿”不难看出，弥陀三愿（净土正门）无一不是以“信心（善根！）回向而得生”，换句话说就是，三愿（净土正门）之中没有任何一愿是以“此世之念佛和此世所修功德而得生”的！梵文《弥陀经》明确指出“众生不因此世所作善行得生彼国”，则为这一论断提供了最为直接、可靠、充分、不可辩驳之证据！！！
然而“信心”只是“善根”之“果”，而“善根”则是“信心”之“因”，有“因”才能有“果”，有“果”则必有“因”。是故，“信心回向而得生”说到底还是“善根回向而得生”！

由此而决定了，净土正门的修行纲领只能是“行正信行”！只能是“行善根行”！！只能是“行—→善根（信）—→愿—→生”！！！

净土法门行正信行的根本原则与弥陀法门根本愿的关系（之二）

如前所述，“净土法门行正信行”的基本规律就是
“由修行而成就善根”，由“善根回向而生正信（信受发愿）”，由正信而获“往生不退之资格”：

修行（闻、思、修）—→善根（能信、能解）—→正信（信、愿）—→往生（化生）

其中之“修行”者，包括闻名、念佛、称名、发菩提心修诸功德等，即包括闻、思、修在内的所有一切“修行”，而绝不仅仅是闻、思之后的所谓“修”。若以“闻彼佛名”为分界线，则“闻彼佛名”之前，其所闻、所思、所修的，皆为诸佛之“功德（名号）”，而在“闻彼佛名”之后，其所闻、所思、所修的，则为弥陀之“功德（名号）”。

其中之“善根”者，不仅包括“能信之心”，而且包括“能解之力”。若仍以“闻彼佛名”为界，则在“闻彼佛名”之前所成就之“善根”称为“宿世之善根”，而在闻彼佛名之后所成就之“善根”则为“今世之善根”。“闻彼佛名”之前已成就净土善根者，称为“多善根诸有情类”，“闻彼佛名”之前未成就净土善根者，称为“少善根诸有情类”。闻名初发之信心靠“宿世善根”而生，而再发之信心（初闻未信，靠念佛修诸功德所发之信）则靠“今世积累之善根”而生。

其中之“正信”者，即不但要“相信弥陀之依正功德”，而且要“相信弥陀纯他力摄受之法门”，即“相信弥陀的‘正信即生’之法”！因此，这里所说之“正信”必须具足双重之信心！！而在具足正信的情况下，还须“依信而发愿”！！！若仍以“闻彼佛名”为界，则“闻彼佛

名”之前不可能生起对弥陀法门之正信；而闻名即生之正信，称之为“闻信”，闻名之后靠“闻已思唯”所生之正信，则称之为“念信”。

其中之“往生”者，则指“入正门”，得“化生”之“生”！若无“正信”而只有“犹信”，则绝不能“入正门”，得“化生”。充其量最多只能依其“所修功德（念佛！）回向”而得胎生！

在所有一切系列《无量寿经》和《净土诸经》之中，凡属于“净土正门”的“弥陀法门根本愿（唯独吴译第6愿除外！）”以及释迦世尊对上述所有大愿所作的一切之开示无不符合以上之规律！！！！！！

上节之中我们已经介绍了唐译《无量寿如来会》中的弥陀“法门根本愿”——“摄生三愿”，今仅就《无量寿经》其他译本之中的“法门根本愿”，再作如下简单之介绍。由于“行正信行”之过程与“善根之有无”及“善根之深浅”有着极为直接极为密切之关系，而各种《无量寿经》中的弥陀的“法门根本愿”就是依据众生的“善根之有无”及“善根之深浅”，考虑到“闻法时间”之不同（主要是指“平时闻法”和“临终闻法”）再加上“初发心”与“再发心”等诸多条件之不同、而发展变化，而形式不同，变化多端的。

现在，我们首先就依据众生的“善根”之有无（之多少）这一条件，来研究一下“得生我刹”之“行”与“弥陀法门根本愿”之关系

一、多善根众生的“得生我刹之行”与其“弥陀法门根本愿”

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第二十七愿云：

所有十方无量无边无数世界一切女人（实指一切众生！）闻我名号发清净心（此心通指魏译三愿之“至诚心”）归依顶礼（归命顶礼弥陀，愿生其国！），彼人命终即生我刹成男子身。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提

此愿相当于汉译《佛说无量清净平等觉经》第十七愿：

诸天人民蠕动之类闻我名字，皆悉踊跃来生我国，不尔者我不作佛

又相当于新译本《极乐庄严经》第十九愿：

若我成佛，凡是无量无边佛土的众生听闻到我的名号，将会生起往生之心而且回向善根，乃至生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉

以上“三愿”之中，所有一切闻我名号之众生，皆属于宿世已曾供养无量诸佛，已于无量佛所发菩提心大修功德（闻、思、修！）因而已经成就了殊胜的净土善根（多善根！）者，故闻彼佛名即能慈心踊跃——至心（发清净心）归依顶礼供养——愿生我的佛国。

而只要此心一生（经云“一时踊跃”），不管其保持时间之长短（长者十念顷，短者一念顷！），弥陀当即就保证其“得生我刹”！

其“行正信行得生我刹”的过程为：

闻名（行、修行）——信受、发愿（正信）——往生（化生）！

此之“修行”者，唯“闻名”一种，而“闻名所发之心”为“初发心”；

此之“正信”者，“闻名即发之正信”也，又称“闻信（包括“正信、发愿”）”；

此之“往生”者，“初发心之行即得生者”也！“闻信即生”是也！“化生”！！！

二、少善根众生的“得生我刹之行（化生行）”与其“弥陀法门根本愿”

若有众生或因宿世为恶，或因宿世供佛数量不足，因而没有成就足够的净土之善根者，《称赞净土经》则称之为“少善根诸有情类”。此类众生“闻彼佛名”之后不能立即生起“正信”，而是可能疑惑佛智（甚至是诽谤佛智）！由于闻而生疑之故，不能“即时入正定位生清净安乐国”！！！其“行正信行得生”之过程当如之何？！弥陀针对以上情况，给出了以下之大愿：

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第十四愿云：

所有十方无量无边无数世界一切众生闻我名号，发菩提心种诸善根，随意求生诸佛刹土，无不得生！

此处“闻我名号之众生”，由于没有成就宿世善根故，因而在闻名之后并没有立即生起往生所需之正信，故需于闻名之后继续“积累善根”。这时，其“善根”之积累，靠得是“闻名之后”之“修行”——或闻已思唯，或闻已称说，或闻已修行。此愿之中则用“发菩提心种诸善根”来总而代之。

“发菩提心种诸善根”，就是通过“发菩提心修诸功德”来“植诸德本”，又云“种诸善根”或“植（殖）众德本”。待其善根成熟之后，即可生起正信之心（信受发愿）。

而这里的“随意求生诸佛刹土”，就是“随心发愿求生弥陀净土”之义，它所代表的是其所生之“正信”；

而“无不得生”一句，则是弥陀之保证，它相当于“若不生者不取正菩”！由此可见，此愿之中所说的“少善根众生”的“得生之全过程”为：

闻名→犹信（非正信、不生！）→闻已修行（积累善根！）→正信（信受、发愿）→往生（化生）！

由于其“初发心之行”未生“正信”，故不能“即时入正定位生清净安乐国”！而只能靠闻名之后的“修行”——“再发心之行”——来“积集善根应持回向”！由于善根成熟而生正信——由正信发愿而得往生！其“得生我刹之行”依然是：

行（包括“闻名”和“发菩提心修诸功德”）——信愿（随意求生诸佛刹土）——生（无不得生）！
其“行”为：“闻名”及其之后行——“发菩提心修诸功德”——“种善根”；
其“正信”为：“随意求生诸佛刹土”——“随意求生弥陀刹土”；
其“生”为：“无不得生”，此“生”仍为”化生”！
此愿相当于汉译《佛说无量清净平等觉经》第十九愿：

我作佛时，他方佛国人民前世为恶，闻我名字反正为道，欲来生我国，寿终皆令不复更三恶道，则生我国在心所愿。不尔者我不作佛。

此愿所云“他方佛国前世为恶之人民”，显然明指“少善根诸有情类”。是故，初闻我名必然不能正信，而是需要“反正为道”——“大修功德以植众德本”！

待其善根成熟之时，方能正信发愿。而经中之“欲来生我国”和“在心所愿”所代表的，就是其善根成熟之后所发的“正信心”——此处显然是省略了“信受”而只凸出了“愿生”！在其“正信心”生起之时，当然就“随愿皆生”——“则生我国在心所愿”了！！！

与以上两愿形式相同、内容一致，同为揭示“少善根诸有情类”之“行正信行得生我刹”之过程的，还有吴译《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》之第五愿：

使某作佛时，令八方上下诸无央数天人民、及蜎飞蠕动之类，若前世作恶，闻我名字欲来生我国。即便反政（反正）自悔过，为道作善便持经戒，愿欲来生我国不断绝。寿终皆令不复泥犁、禽兽、薜荔，即生我国在心所愿。得是愿乃作佛，不得是愿终不作佛。
请读者注意：
“若前世作恶”者，则必然不具净土之“善根”！！！

是故，“闻我名字”之后的第一个“欲来生我国”，必定不是“正信发愿”而只能是“犹信罪福而欲生”，是故必定不能“即生（即时得生！）我国在心所愿”！而是需待“反政（反正）自悔过，为道作善、便持经戒”——“修诸功德植众德本（种诸善根！）”——之后所生起的“愿欲生我国不断绝”之心，才是其正信之心（信受发愿）。
具此“正信心”者，方能“寿终皆令不复泥犁、禽兽、薜荔，即生我国在心所愿”！！！
由此可见，此处的“行正信行”之“行”，仍为“闻我名字”及其之后的“再发心之行”——“闻我名字即便反政（反正）自悔过，为道作善，便持经戒”！
此处之“正信”则应为：“愿欲生我国不断绝”！
而此处之“得生”则为：“即生我国在心所愿”！
综上所述可知，其“行正信行”的规则依然是：
行前而信后，信愿而往生！
其“行正信行”之顺序依然是：
修行（闻名及其闻已之修行）→善根—→正信（信愿）—→往生（化生）！
对弥陀法门根本愿的重要说明
兼论夏莲居邪书与净空邪说之要害

众所周知，所有的弥陀大愿皆可称为弥陀之“本愿”，这些大愿可简单地归纳为两大类。一类是成就其西方依正之功德的，叫做“摄西方依正愿”。另一类则是成就其
甚深微妙之“法门”的，即摄取十方众生往生其西方净土之大愿，简称为弥陀的“法门根本愿”。凡弥陀所规定的、与西方净土之往生有关的所有大愿皆应属于这一
类。全面掌握并正确理解此类大愿之要点对正确了解净土法门之全貌有着决定性的重要意义。此类之中，有几个非常特殊的大愿须要特别引起高度之重视。

第一是“行正信行愿”，即宋译第31愿。此愿是净土法门之总纲，然而长期以来却被某些别有用心的人错划到了“闻名得忍愿”之类，这是完全错误的。此愿我们已经作了较为详细之介绍，故暂不赘述。

第二是“诸佛称叹愿”，该愿是“阿弥陀佛欲令其法音宣流”而特地摄令十方诸佛各于自方自佛净土之中宣布其名号功德，弘扬其微妙法门之愿。此
愿之重要性超乎一般，是所有大愿之中最为重要之大愿。这是因为，弥陀之所以要建立其西方极乐世界，其目的并不是只为自己之享用，而更重要的则是为了救度十
方之众生，并与之共同分享的。而假如弥陀没有这一愿，那么西方即使再殊胜，法门即使再微妙，也将形同虚设，其救度十方众生之目标将根本不能实现！所以，这一愿是西方净土法门得以广泛弘扬之前提，是十方一切众生“闻法”，乃至“得生”之前提！因而必须将之归入“法门根本愿”之中，而且必须把它与其它所有摄生大愿都视为一体而不可分割！这是因为每一摄生大愿虽然都可自成一体，具有相对的独立性，但每一愿又都只是法门的一部分，不能反应法

门之全貌。所以，任一译本的“法门根本愿”都应被看成一个整体，且具有其不可分割性。比如，吴译第4
愿和汉译第17愿就是直接将“诸佛称叹愿”与其“法门根本愿”合在了一起而成为“一愿”的！事实上，所有的“摄生之愿”都应该与“诸佛称叹愿”合为一体，
这是因为，所有“行正信行”的“得生”和“摄满”之过程，都无一例外地必须从“闻其名号功德”开始，然而，若没有诸佛之“宣布”，也就没有众生之“得闻
”，而众生若不“得闻”，则一切“行正信行”都将无从开始。是故，每一摄生大愿之前，都应该有“诸佛称叹愿”。换句话说就是，“诸佛称叹愿”应该统摄所有
一切“摄生之愿”，而不仅仅是吴译第4愿和汉译第17愿。

此外，净土门中最为重要、最为基本的一些概念，比如“我名字”、“彼佛名”、“称我名”、“称彼佛名”、“闻我名”、“闻彼佛名”、“念彼佛名”等，都与弥陀的“诸佛称叹愿”和“摄生诸愿”有着直接之联系，而且必须将弥陀的“诸佛称叹愿”和“摄生诸愿”放在一起，并将其作为一个整体来进行考查，方能正确领解如来的真实意。比如，弥陀欲令其名字皆闻于八方上下无央数佛国，其所用之方法就是摄令诸佛各于其国中“称我名（见魏译17愿云：‘不悉咨嗟称我名者不取正觉’！）”，然“称我名”之真正含义究竟是什么呢？！唐译17愿回答说：“不悉咨嗟称叹我国不取正觉”！毫无疑问，“称我名”就是“称叹我国”！！！

而汉、吴二译之中，弥陀欲令其名字皆闻八方上下无央数佛国，其所用的方法也是“皆令诸佛各于弟子众中叹我功德国土之善（吴译则说，‘皆令诸佛各于比丘僧大坐中说我功德国土之善）”。由此可以断定：“称我名”的真实含义就是称叹我国——说我功德国土之善!!! 而在弥陀皆令诸佛“说我功德国土之善”后，紧接着就说“诸天人民蠕动之类闻我名字......”，于是，不难看出，“说我功德国土之善”就是“称我名”，而众生“闻我功德国土之善”就是“闻我名”，“我名”之含义昭然若揭矣！！！

然而遗憾的是，世人不但不仿效汉、吴二译而把魏、唐二译的“诸佛称叹愿”和“摄生诸愿”也放在一起来考查，反而将汉17
愿和吴4愿也拦腰砍成两段，于是就犯下了“断章取义”和“依文解意”两大错误：错把“我名”谬解成了阿弥陀佛的“四字之假名”，因而自然也就将“闻我名
”、“称我名”和“念我名”等重要概念全都错会成了“闻假名”、“称假名”和“念假名”。而口念四字之假名又怎么能够作为“行正信行”之工具呢？！

第三是“光明无量愿”。

由《名号经》之经意当知，彼佛之“名号”不仅包括“彼佛之威神与功德（功德名号！）”，而且包括其“不可思议之相好和光明（光明名号！）”，而诸佛如来“所以兴出于世间”，就是为了“说彼佛不可思议真实功德、光明名号（之）大事因缘”的。由此可见，“光明名号”与“功德名号”相比，不仅同等重要，而且有时甚至会超过之，《观经》与《名号经》就是典型之例证！然彼佛之“光明名号”则是由弥陀的“光明无量愿”之所成就的。汉13与吴24愿皆说：

我作佛时，令我光明胜于日月、诸佛之明百千亿万倍，光明焰照诸无央数天下幽冥之处，皆常大明。诸天人民蠕动之类见我光明（闻我光明名号！），莫不慈心作善(积累善根应持回向！）者，皆令来生我国。不尔者我不作佛。

而此愿之重要性就在于：其前半部分所成就的是“彼佛光明名号”，而其后半部分所成就的则是净土法门的修行总纲领——“行正信行得生我刹”！

其中，“见我光明”即是“闻我光明名号”；而“莫不慈心作善者，皆令来生我国”即是“莫不行正信行得生我刹”之意也！！！为什么呢？！

我们已经知道，净土法门的修行纲领就是“行正信行”，而“行正信行”之过程，就其本质而言却是“积集善根应持回向”之过程。这一过程的最为突出，且与其余一切诸法所不共的典型之特征就是：“善根回向，正信即生”！就是：“众生不因此世所作善行（此世之善业！）得生彼国”！！！由此当知，凡净土法门所言之一切“作善”者，比如此愿之“慈心作善”和吴译第6愿（摄胎生愿）所说之“用我故益作善”等，皆是“行善根行”！皆是“积集善根应持回向”之意也！！！由此当知：

此愿之“见我光明莫不慈心作善，皆令来生我国”就等同于宋译第31愿的“所有一切众生闻我名号，行正信行得生我刹”！其唯一不同之处就是此愿更加突出强调“闻我光明名号”！更加突出强调正信产生之根源——作善（成就善根！）！

由此当知，此愿不但同样也是净宗修行之“总纲”，而且与宋31愿相比，还更加突出了“行正信行”之本质,更加突出了正信建立之根源——“作善”！是故此愿不仅完全可以含摄，而且完全可以等同于吴译本的“摄生四愿”，
而且完全可以含摄所有《系列无量寿经》的“诸佛称叹愿”、“光明无量愿”和所有的“摄生大愿”。释迦牟尼佛在其所说的所有《系列无量寿经》之中，不仅都把
开示此愿——详说彼佛之光明，以令众生“闻其光明名号”而“行正信行”——为重点，而且都把这一内容放在全经的“第一轮开示”之中！而详说彼佛之功德，且
令众生以“闻其功德名号”而“行正信行”的内容，则放在全经的“第二轮开示”之中（此是

后话，暂且不表）。

不仅如此，众所周知的作为净宗根本经典之一的《观经》，更是以专门开示“彼佛依正之相好光明”，即以开示其“光明名号”为主，而摄令众闻其光明名号而“心生欢喜”，念其光明名号（观想念佛——十三妙观！）而 “发本愿之三心”—— “发三种心”的！！！

须要特别指出得是，《观经》不仅与《称赞净土佛摄受经》一样，都是“以行正信行为纲”，而且都是以“闻我名号发欢喜爱乐之心”和“念吾名号发至诚心坚固不退”为其共同之归宿的。二者的不同之处就在于：《称赞净土经》之所闻、所念者，都是以彼佛之威神、功德为主，而《观经》之所闻、所念者，则是以听闻和思维（观想！）彼佛之相好、光明为主。《观经》所能达到的最为理想之结果就是“通过观想念佛而发三种心”，而《称赞净土经》所介绍的则正是“欲达以上之目标，所应使用的具体之方法”——通过“闻已思维而深心信解发愿往生”！此外，还有一点不同之处就是：《称赞净土经》只是概略介绍了“行正信行”的大略之过程和总体之方向，并没有给出此行的详细具体之果报。而《观经》则不但直接给出了此行的最高之目标，而且直接给出了其各种可能出现的具体之结果——九品往生之因缘！

除以上诸愿之外，还有一个本当属于“法门根本愿”之中，然而却被排除于法门之外的大愿，就是宋译第27愿。该愿虽然是以“女人得生”为例，而实质上却是适合于九法界一切众生的“闻信即生”之愿。

其中心意思说的是,所有十方一切女人若“闻我名号即发清净心归依顶礼”，那么“彼人命终即生我刹成男子身”！

这里所说的“发清净心”，其实就是发至诚心，至心，慈敬心，慈心，善心，一心……，而“归依顶礼”则是“归依顶礼弥陀、愿生其国之心”。所以这句话就相当于《魏译》之“闻名欲往生，皆悉到彼国”，汉译17愿的“闻我名字皆悉踊跃”，梵文《无量寿经》第19愿的“听闻到我的名字，将会生起往生之心”等。正是由于“初闻我名”即生起了“至诚（清净）的归命之心”故，弥陀当即保证：“彼人命终即生我刹”，而且还要“成男子身”！这本是理所当然的，不仅女人如此，而且男人更应如此，九法界一切有情亦无不如此！！！如果这一愿不被纳入“法门根本愿”中，反而与魏译本的第35愿——女转男身愿——归于一类，则是根本错误的。这是因为，魏译第35愿虽然也说：十方世界所有女人，若闻我名字欢喜信乐，且发菩提心厌恶女身，寿终之后复为女像者不取正觉。但这些女人显然是只发“欢喜信乐之心”，却并不“欲生我国”——没有发归命之心的，所以弥陀只保证其不再“复为女像”，而并不保证其“得生我国”！

与此愿类似，只发清净心——欢喜信乐，然而却不发“欲生心”和“归命心”的，还有一愿，这就是魏译本的第37愿。该愿云：

十方世界诸天人民闻我名字，稽首作礼（只稽首作礼而不归依、归命！）欢喜信乐（只发清净心而不欲生我国！），修菩萨行，诸天世人莫不致敬，若不尔者不取正觉。

由此可见，此人虽发“魏译18愿”的“欢喜信乐之心”，但却并不“欲生其国”，所以，纵修“菩萨之行”，却不得生！只能得到诸天世人之尊敬而矣！！！那么，此类众生当于何生何世方可得生呢？！宋译第30愿给出了明确之答案。宋译30愿说：

所有众生发清净心（只发至诚心而不发归命心，不发欲生心！），为诸沙门婆罗门染衣、洗衣、裁衣、缝衣、修作僧服，或自手作或使人作，作已回向（以功德回向！）。是人所感八十一生得最上衣、随身丰足，于最后身来生我刹！！！

与魏译第37愿比照可知，此人虽发至诚心，甚至“欢喜信乐”，然而却不发“欲生心”和“归命心”，所以此身此世不得往生！经过修善积福——种善根，可以感得八十一生衣食丰足，到第八十一生之时善根即当成熟——不仅正信，而且发愿，是故当“于最后身来生我刹”！！！这也就是汉、吴、魏三译所说的“今世为善，后世得生”之理！汉吴二译皆云：

“精明至心求愿不转（魏译云：‘精进求愿’），结其善道根本（集结善本！）虽精苦一世，须臾间尔。今世为善，后世生阿弥陀佛国，快乐甚无极”！

魏译本也有“今世为善，后世得生”之开示，请读者自寻，不复赘引。

综上所述可知，弥陀之大愿，实经弥陀反复多次之宣说。虽然每次宣说都有其类似之处，但每次宣说却决不会雷同。这就需要我们诸经互参，诸愿互校，才能从细微之处发掘出其甚深微妙之含义。若走马观花，粗枝大叶，甚至连大愿如何分类都搞不清楚，又怎能弄清弥陀诸愿和净土诸经之间的内在之联系，又如何谈得上正解和正 信呢？！

王龙舒、夏莲居等人本不知如来真意，却冒充通家。试问将云何取各经之要，又云何舍各经之次呢？故其所会之书只能是颠倒是非，混淆黑白之邪书！而更为严重的是其“会集佛经”之举实为“启人妄改佛经之端”！！！而净空邪师却有经不学，有法不依，专门依人而不依法，依祖而不依佛。其给净土，给佛法所带来的损失是难以估量的。若再不及时清理其邪说，并彻底追根塑源，拨乱反正；再不及时组织力量重新翻译

梵文《无量
寿经》和梵文《弥陀经》；再不及时流通《系列无量寿经》的各种原译本和玄奘大师所译《称赞净土佛摄受经》；再不及时回到并真正回到“依法不依人”的根本之
立场；而只是改依此人为依彼人，改依此师为依彼师，改依此人之“论”为依彼人之“钞”，则仍是换汤而不换药，是永远不能从根本上解决问题的！净土乃至整个
佛教之前途将是永远没有希望的！！！

净土法门行正信行的根本原则及其法门根本愿（续4）

四、“摄取殊胜佛刹圆满功德之愿”与“行正信行”

在现存的所有无量寿系列经典之中，在所有的“弥陀法门根本愿”之中，并没有直接给出“所有一切愿生我国之众生，悉皆行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之文。然而，这一“摄取圆满功德”之“愿”却是有着绝对可靠的理论之依据的。唐译《无量寿如来会》中，世尊语重心长地将此法门付嘱弥勒：

是故告汝天人世间阿修罗等，今此法门付嘱于汝，应当爱乐、修习，乃至经一昼夜受持读诵生希望心……欲令无量诸众生等速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，及欲见彼广大庄严，摄受殊胜佛刹圆满功德者，当起精进力听此法门！

此中之“今此法门付嘱于汝，应当爱乐”，就是指“闻此法门”即“应当爱乐”也！此为宿世善根究竟、圆满，“初闻彼佛名号”即发“一念净信欢喜爱乐”之心的“本愿平时摄受初发之机”也。

此中之“修习”者，实为“应当修习”也（“爱乐”与“修习”之间应以“顿号”隔开，之前为“初发心之行”，之后者则为“再发心之行”）！此为虽有宿世善根，然而并不究竟、圆满——“闻名”之后未能
“即发一念净信欢喜爱乐之心者”的“闻已之修行”，其具体的修行过程是：

“乃至经一昼夜受持读诵”！其修行之目标和最后之结果则应当是：

发希望心——发弥陀本愿之“至心”——“一念净信欢喜爱乐”之心！

而发希望心者应得之“果报”则是：

速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提！速疾摄受殊胜佛刹圆满功德（“摄满”二字由此而来）！

显然，这里的“修习”虽然已是“闻已之修行（受持读诵、闻已思维！）”，但它却仍是“行正信行”之“行”也！而“此行”之“果”，就是“摄取殊胜佛刹圆满功德”！！所以，世尊的这一重要开示，正是释迦版的“行正信行摄受圆满功德”之“行”，它完全可以代表弥陀之本意。这是因为释迦世尊不是别人，正是弥陀在娑婆世界的应化之身故！

有关内容请参阅《名号经》：（注：《名号经》云：无量寿佛者岂异人耶？今日世尊我身是也！愍念汝等一切有情无名明大夜暗故，从彼安养无为界，示现此恶时恶世界中，说彼佛名号不可思议大事因缘！！！）

在现存的无量寿系列诸经之中，虽然没有直接给出此愿，但这并不表明已经失传之译本，或尚未译出的梵文原本中就一定没有此愿。实际上，在现存的吴译本《大阿弥陀就》中就有“行正信行”的“闻信摄满”之“愿”！而现存的宋译《佛说大乘无量寿庄严经》中也有非常类似的“行正信行念信摄满”之“愿”！吴译第4愿之“愿文”曰：

诸天人民蜎飞蠕动之类闻我名字，莫不慈心欢喜踊跃者，皆令来生我国。得是愿乃作佛不得是愿终不作佛。

其中闻名而发的“慈心欢喜踊跃之心”便是弥陀本愿的“至心信乐欲生我国”！这是净土法门所能达到的至高、至圆、至满之“信”，故其所得之果也是净土法门所能达到的至高、至圆、至满的“殊胜佛刹圆满功德”！！！

由此可以看出

吴译第4愿即是弥陀的“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之“愿”。

宋译本第13愿云：

世尊，我得菩提成正觉已，所有众生求生我刹，念我名号发至诚心坚固不退。彼命终时，我令无数苾刍现前围绕来迎彼人，经须臾间得生我刹，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提
（详见宋译第十三愿！）

其中之“所有众生求生我刹”，显然是指虽有善根但不圆满，虽已经闻名而发“求生我刹”之心，但其正信之心尚不圆满者。

其中之“念我名号”，则是闻名之后的“再发心之过程”和“再发心之工具”。

此行之目标和最后之结果是：

发至诚心坚固不退——发坚固不退的弥陀本愿之“至心”——“发希望心”！

如此发心之结果，必是释迦世尊所说的：

“速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，速疾摄受殊胜佛刹圆满功德”！！！

由此可以看出

宋译第十三愿，也是弥陀的“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之愿！
同属此类性质的，还有汉译第十八愿：

我作佛时，诸佛国人民有作菩萨道者，常念我净洁心，寿终时我与不可计比丘众飞行迎之共在前立。即还生我国作阿惟越致。不尔者我不作佛。

此愿之“作菩萨道者”，即是“发菩提心修诸功德（种诸善根！）”；“常念我”，即是“常念阿弥陀佛”。二者都是“闻已之修行”，都是“种善根”和“再发心”之工具！

而此处之“净洁心”即是弥陀“本愿”之“净信心（一念净信欢喜爱乐）”。而此心之出现，必由“起心动念”而生。不“起心动念”，则净洁心必不能生
。是故“净洁心”之本身，必已包含了“起（或‘生’）”之义。所以“常念我”是“行”，“净洁心”是“果”。二者合在一起则应是
“常念我起净洁心”，而不是“常念我之净洁心”，“常念我的净洁心”也。

此例非一，比如：《魏译》云：“闻其光明威神功德，日夜称说至心不断”。其中之“日夜称说”是称说“其光明威神功德”，而“至心不断”则是“发不断不退之至心”。

又比如：汉、吴二译皆云：“常念至心不断绝”。其中之“常念”指“常想弥陀之功德”，而“至心不断绝”则是“发至诚心不断绝”……
除此之外，此愿之余义与宋译之十三愿同，不复赘述。
五、吴、魏二译之“三愿”与“行正信行”

总结上述过程可以发现，我们所例举的“弥陀法门根本愿”，都是依据众生的善根之多、少，来研究其能否“得生”，以及如何“得生”之规律的，并没有依据其善根之“有无”及其善根之“深浅”，来确定其有可能出现的各种“正信心”的不同层次之变化。然而，研究这种信心层次之差别，对净土理论体系之建立，将具有至关重要之作用。因为信心层次之差别，将直接影响其往生之后的“果报”之差异。“因”不同，“果”必有异，这是佛门最基本的道理，任何时候都是颠扑不破的真理！下面，我们就将依据众生善根之“有无”及其善根“深浅”之差别，来具体研究一下“初发心之行”以及“再发心之行”中所产生的，与“往生”有关的各种“发心”之层次。从而进一步验证《吴》、《魏》二译之“摄生三愿”是否符合“行正信行”之规律。
（一）、行正信行与众生初发心的最高层次

由《涅盘经》所揭示的“众生善根（能信心、理解力）”与其“宿世供佛数量”之关系明显可知，众生的“能信之心（信心！）”易起，而其“理解能力（解力！）”难生！自力诸法之“普通善根”如此，弥陀纯它力特别法门的“特殊善根”也不例外！当其对弥陀的“能信心（至诚心、慈心、清净心……）”生起之同时，众生对净土经典的“理解力”也将同时生起。但，随其“宿世供佛数量”之增多，众生的“至诚心”将不再提升，而其“解力”之提升却仍然拥有很大之空间。两土导师据此而将众生之“善根”，以及由此而产生的“闻名而发”的“初发心”之“层次”划分成了四大类，现由上而下（从优至劣）依次排列之：

初发心之层次	善根之层次
1、至心信乐欲生我国	有能信心（有至心），具深解力；
2 、至心发愿欲生我国	有能信心（有至心），具中解力 ；
3、至心回向欲生我国	有能信心（有至心），具浅解力；
4、犹信罪福而愿生（疑惑佛智！）	无能信之心，或虽有能信之心而无正解之力。

根据佛法因果对应之法则当知：因果对应是丝毫不爽的！因不同时，果必不同！！现既有四种往生之因，则必有四种往生之果！如果我们将“边地”也称之为“一土”，则极乐净土总共当有“四土”。但是，由于“四土”皆由弥陀无量大愿之所成就，“四土”皆与“弥陀法门根本愿”一一对应，因而“四土”都应是阿弥陀佛“修因证果”——“满足无量大愿”、“具足修满无量功德”——而成就的真实果报土。故“四土”之差别，主要是距阿弥陀佛讲堂精舍之远近而分。

除边地胎生者在短时间（五百岁）内不能见佛闻法，“四土”之功德智慧有所差别之外，其余的“物质享受”则是基本平等的。

是故笔者认为，天台判四土的主张是完全正确的，但“四土”之名相则有待商榷之。为了以后说法之便故，暂以距阿弥陀佛讲堂之近远而依次命名为实报土1（实报圆满土），实报土2（实报庄严土），实报土3（实报殊胜土），实报土4（实报方便土）。依众生初发心层次高低之顺序而一一对应之。

四类初发心之中，以“至心信乐欲生我国”者最为特殊（入住实报圆满土！）。由于“此心”不但层次最高，而且已经“坚固不退”故！所以，此心一旦生起，即已决定摄取了西方“殊胜佛刹之圆满功德”，并且已经决定“安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！！由于此心遇顺缘修行不升（已是最高故），遇逆缘不修不降故（坚固不退故），所以，其“行正信行”之过程已彻底结束，因而不会再有“上辈”、“中辈”与“下辈”之分。由此可见，上述第一类的“行正信行问题”已经彻底解决。现在需要研究解决的就剩下后三类了。（二）、“再发心之行

”的最高标准

曾记否，对于“犹信罪福而愿生”的疑惑佛智者，世尊曾以佛之智慧纵观“如是利益安乐大事因缘”而说诚谛语：“若有净信诸善男子或善女，一切皆应信受发愿如说修行生彼佛土”！而对已发“至心回向欲生我国”之心和已经“至心发愿欲生我国”的“浅解”和“中解”之人，也必欲令之通过“闻已思维”以加深领解，最后皆发“至心信乐欲生我国”之心——“念我名号发至诚心坚固不退”！

由此可见，欲令后三类众生，皆发“坚固不退”的弥陀本愿之“至心”，乃是世尊和十方一切诸佛共同之愿望，同时也是一切大众所应共同追求之目标！总之，在整个“行正信行”——包括“得生行”和“摄满行（又称‘助满行’）”
——之全部过程中，诸佛最为满意、最为称道者，不外于以下两种人：

一是：闻名即发（初发！）“欢喜爱乐之心”的“欲生我国”者，称为“弥陀本愿平时摄受初发之机”；

二是：念佛再发“欢喜爱乐之心”的“欲生我国”者，称为“弥陀本愿平时摄受再发之机”。

二者统称为“弥陀本愿平时摄受之机”。其共同之特点是：于“平时”行正信行发本愿心，而不是“临终闻法”而发本愿心也。以上两种众生是整个“行正信行”全部过程之中的最高成就者，为《净土诸经》所共推，十方诸佛所共赞。是故，“此行”应被称为净土修行之“最高纲领”！

在《净土诸经》之中，世尊将此“最高纲领”衍生出了各种不同之形式，今略举数例与同修共享之。

《吴译》上卷云：阿弥陀佛光明极善……胜于日月之明百千亿万倍。诸佛光明中之极明也，光明中之极好也，光明中之极雄杰也，光明中之快善也，诸佛中之王也……光明中之最明无极也，焰照诸无数天下幽冥之处皆常大明（以上为“称佛名”）。诸有人民
蜎飞蠕动之类莫不见弥陀佛光明（闻我光明名号）也。见者皆莫不慈心欢喜悉踊跃者……阿弥陀佛光明，名闻八方上下无穷无极，无央数诸佛国诸天人民莫不闻之，闻知者莫不度脱也（以上为“弥陀本愿平时摄受初发之机”）。佛言，不独我称誉阿弥陀佛光明也。八方上下无央数佛……所称誉皆如是（以上又为“诸佛称叹”）。佛言，其有人民，善男子善女人闻阿弥陀佛声（闻光明名号），称誉光明。朝暮常称誉其光明好至心不断绝，在心所愿，往生阿弥陀佛国（以上为“弥陀本愿平时摄受再发之机”）。接下来又为诸佛称叹，仅略之。《汉译本》之“文义”大意略同，亦略之。又如《魏译》上卷云：无量寿佛威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及……是故无量寿佛号无量光佛，无边光佛……（以上为“称佛名”）。其有众生遇斯光（闻光明名号）者……欢喜踊跃善心生焉，寿终之后皆蒙解脱（以上为“弥陀本愿平时摄受初发之机”）。无量寿佛光明显赫，照耀十方诸佛国土莫不闻焉，不但我今称其光明，一切诸佛、声闻、缘觉、诸菩萨众，咸共叹誉亦复如是（以上又为“诸佛称叹”）。若有众生闻其光明威神功德（闻其名号！），日夜称说（闻已称说！）至心不断（发至诚心坚固不退）随意所愿的生其国（以上为“弥陀本愿平时摄受再发之机”）。接下来又为诸佛称叹，仅略之。

又如《唐译》上卷云：彼佛光明普照佛刹，无量无数不可思议。我今略说，光照东方如恒河沙等国土，南西北方四维上下亦复如是……以是义故，无量寿佛复有异名：谓无量光、无边光……彼之光明清净广大，普令众生身心欢悦（以上为本愿平时摄愿之机，包括初发心和再发心）。

又如《称赞净土佛摄受经》，在其“初劝信愿”之前，首先反复称赞极乐世界无量无边不可思议功德，并数十次称赞彼佛国土“有如是等众妙绮饰甚可爱乐（释尊之所以反复强调‘彼佛国土甚可爱乐’者，乃是激发众生应发‘欢喜爱乐心’！）”！是故，当有情众生听到佛说“若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严，皆应发愿生彼佛生”之后，其中具“圆满净土善根”的“依教奉行者”，当下就能发起至心爱乐的愿生佛国之心，而成为弥陀本愿所摄的“本愿平时摄受初发之机”！而在“十方佛赞”之后，世尊又说：又舍利子，若善男子或善女人，或已得闻、或当得闻、或今得闻，闻是经已深生信解。生信解已，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。如说行者一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。这里，“闻是经已深生信解，生信解已，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受”一句之中的“之所摄受”是什么意思呢？是摄受其往生吗？不是的！为什么呢？这是因为信解之后尚未“发愿”故。须知，只生信解而不发愿者，是不能往生的。比如，《魏译》三十五愿云：十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字欢喜信乐，发菩提心厌恶女身，寿终之后复为女相者，不取正觉此愿之中的“闻我名字欢喜信乐”，显然是具有弥陀本愿之“圆满信解”者，只因其未发愿往生故，弥陀只保证其“不复为女相”，而不保证其定生西方！

又比如《宋译》第三十愿云：世尊，我得菩提成正觉已，所有众生发净信心，为诸沙门婆罗门染衣、洗衣、裁衣、缝衣、修作僧服，或自手作，或使人作，作已回向。是人所感，八十一生得最上衣，随身丰足。于最后身来生我刹。这里，已发“净信心”之众生，也已具有了正确之信解，然而由于没有“发愿（不归依顶礼）”故，也不能“即时入正定位生清净安乐国”，而是需待“八十一生”之后才能往生！由此可见，上文所说的第一个“之所摄受”，并不是摄受其往生，而是摄受其“发愿”。而这，就正是紧跟在“之所摄受”后面的第一个“如说行”！

由此可见，这里的第一个“如说行”应是信后之发愿。只有信受发愿之后，才能“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土”。

所以，《称赞净土经》中的这一句话，就相当于罗什译本中的汝等皆当信受我语及诸佛所说，若有人已发愿、今发愿、当发愿、欲生阿弥陀佛国者，是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土若已生、若今生、若当生。
但，《称赞净土经》接下来又说：若善男子或善女人，于无量寿佛极乐世界清净佛土功德庄严若已发愿、若当发愿、若今发愿，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。如说行者一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子，若有净信诸善男子或善女人，一切皆应于无量寿佛极乐世界清净佛土深心信解，发愿往生，勿行放逸！！！这里的“已发愿、今发愿、当发愿”者，必定当是“生信解已”的“发愿者”，因此，这里的第二个“必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受”，定是摄受其往生！那么，此后之第二个“如说行”是什么“行”呢？显然当指“摄取殊胜佛刹圆满功德”之“行”！这是因为，前文虽云：“已发愿者已往生，今发愿者今往生，当发愿者当往生”，但其中必然还有“未获圆满正信”，未能“摄取殊胜佛刹圆满功德”者。是故，这里的第二个“如说行”，必定当是“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”的“本愿平时摄受再发心之行”。而第二个“如说行”之后的“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土”，也必定不同于第一个“如说行”之后的“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土”！第一个“如说行”之后的“一切定生”为“中辈往生”，而第二个“如说行”之后的“一切定生”却已经是“上辈往生”——“上品上生”了！

由此可见，《称赞净土经》所遵循的“行正信行”的最高纲领和其始终追求的最高目标同样也是“闻我名号发欢喜爱乐心，念我名号发至诚心坚固不退”！正如《称赞净土佛摄受经》正宗分最后一句话所说：是故舍利子，若有净信诸善男子或善女人，一切皆应于无量寿佛极乐世界清净佛土深心信解，发愿往生，勿行放逸！！！显然，此中“深心”之“信”，即为本愿之“至心（恭敬心、信心！）”，而深心之“解”，则为“广大之胜解”。是故“深心信解”即是“圆满之正信”
——“本愿之正信”，它相当于本愿之“至心信乐”！而“发愿往生”则是本愿之“欲生我国”也！而只有作到“深心信解发愿往生”者，才算是“至心精进”才算是“勿行放逸”。而此中“一切皆应”四字，则显然是已经包括了“闻名”而“深心信解的发愿往生者”和“念佛”而“深心信解的发愿往生者”。

综上所述可以发现，净土法门的“行正信行”，说到底，就是信受领解和深心信解“我及十方佛世尊语”的过程，而这一过程靠的就是“闻名”与“念佛”。而“闻名”与“念佛”之本质，说到底是“思维”；“思维”说到底是“意业”；“思维”所生之“正信”说到底是意业造作之结果，弥陀则将之定为“往生之正因”——“心因”；而“往生”说到底则是“心果”。“心因”对“心果”，因果对应丝毫不爽，如是而已。不仅《称赞净土经》如此，《观经》、《名号经》也不例外。

比如，《观经》一开始，释尊就以其神力“放眉间光，其光金色，遍照十方无量世界……十方国土皆于中现，有如是等无量诸佛国土严显可观，令韦提希见”。韦提希等“见彼国土极妙乐事（闻彼佛光明名号！），心欢喜（一念净信欢喜爱乐）故，应时即得无生法忍（即时入正定位生清净安乐国！）”！由此可见，此乃弥陀本愿平时摄受初发心之行也。而暂时未入弥陀本愿之“摄受”者，则通过十三妙观之观想——“闻已思维、系念”，到“第十四观”时也已经“深心信解”而“发三种心”，入“上品上生”！此又乃“行正信行摄取圆满功德”——念我名号发至诚心坚固不退的“弥陀本愿平时摄受再发心之行”也。

（三）、再发心过程之实况与“三辈往生”

尽管阿弥陀佛和十方一切诸佛无不殷切期望，凡是闻阿弥陀佛名号（闻其光明威神功德！）者，都能立即生起究竟圆满之正信心，都能当下摄取殊胜佛刹之圆满功德。但是，由于受到众生善根及其闻法之因缘等种种条件之限制，故其初发心之实际状况并不全能遂佛之所愿，而是会出现如前所述的四种（实际上不止四种）不同之层次。四种众生各生一土，因而西方共分四土，其因果对应之情况，亦如前所述。

尽管阿弥陀佛和十方一切诸佛无不殷切期望，凡是初发心尚不圆满者，都能依教奉行——闻已思维，加深领解，提升信心——令“犹信”者入正信，令浅信（至心回向）者入中信（至心发愿），令中信者入深信（至心信乐），一切皆应速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，一切皆应速疾摄取殊胜佛刹圆满功德！但是由于众生再发心过程中所遇到的因缘也是错综复杂千变万化的。

正如《无量寿如来会》所云：他方佛刹诸有众生，有的能够作到“专念无量寿佛及恒种植众多善根”，有的却不能作到专念无量寿佛（经云：“不专念无量寿佛”），也不能种植众多善根（经云：亦非恒种植众多善根）。魏译《无量寿经》也明确指出：有的众生能够作到“舍家弃欲而作沙门，发菩提心一向专念无量寿佛，修诸功德”。而有的众生却不能作到“行作沙门大修功德（包括念佛等）”。故其再发心之实际状况也是不能全部遂佛之所愿的。其中之“能如说行者”，自然能够达到“积集善根”、“提升信心”之目的，而其中之“不能如说行者”自然就不能实现“信心其提升”，而只能保持其初发之心了！保持其“平时初发之心”而直至命终者——“中辈往生”是也；提升了其“平时初发之心”，并将提升后的“再发心”保持至命终者——“上辈往生”是也；比如：保持其“平时初发之心（至心发愿欲生）”直至命终者，

为实报土2（实报庄严土）之“中辈”；能于平时将“至心发愿欲生心”提升至“至心信乐欲生之心”者，入实报土2（实报庄严土）之“上辈”！

又比如：保持其“平时初发之心（至心回向欲生）”直至命终者，为实报土3（实报殊胜土）之“中辈”；能于平时将“至心回向欲生心”提升至“至心发愿欲生之心”，并将其保持至命终者，入实报土3（实报殊胜土）之“上辈（经中叫做‘第一辈’）”！能于平时将“至心回向欲生心”提升至“至心信乐欲生之心”者，入实报土2（实报庄严土）之“上辈（经中叫做‘最上第一辈’）”！假如有人将其“平时初发之心”保持到了临终之前，但在其临终之时又遇缘闻法而改变了其信心者，则不管其信心是“升”是“降”，一律都将入于“下辈”，而正信完全退失者将不能往生！为什么临终信心提升，而果报反而可能下降呢？

其因有四：1、平时不能依教奉行，不努力精进故；2、临终闻法纵能发心，但临终闻法全仗宿世之因缘和宿世之善根。然而因缘却可遇而不可求，是故如来不愿众生将其“往生之希望”寄托于临终故；3、临终之时，善缘难遇，却极易遇逆缘而丧失信心，故而极易失去宝贵的往生之机会。是故，若临终信心不坚，遇缘即变，亦非修净土者应具之品质；4、与《观经》最后四品相校即明显可知，不管是平时有修行者，还是一生造业，没有任何修行者，只要是临终闻法而发心，则一律皆入“下辈往生”或入“下辈生想”。此意全为彰显弥陀“平等摄受”之原则故。综上所述当知，除了“本愿平时摄受初发之机”入于实报土1（时报圆满土）者只有“一辈”外，其余三土皆应“三辈”。

净土法门的“如说修行”与“弥陀法门根本愿”的关系（之四）（一）、

（二）、

（三）、

（四）、吴、魏二译之“三愿”与“行正信行”

到目前为止，我们已经研究过了汉、唐、宋三种译本中所有的“法门根本愿”，且已经完全证明了它们无不符合“行正信行”的净土修行之原则。只有吴、魏二译之“三愿”与“行正信行”的关系还没有做过详细之介绍。那么，吴、魏二译之“法门根本愿（摄生三愿）”是否符合“行正信行”之法则呢？

我们首先还是从吴译之“本愿（吴译第四愿）”谈起。吴译之第四愿云：

使某作佛时，令我名字皆闻八方上下无央数佛国……诸天人民蜎飞蠕动之类闻我名字莫不慈心欢喜踊跃者，皆令来生我国。得是愿乃作佛，不得是愿终不作佛！

显而易见的是，其中之“慈心欢喜踊跃”就是魏译本愿（18愿）之“至心信乐欲生我国”！由吴译第四愿还可以看出：这里的

“八方上下无央数佛国诸天人民蜎飞蠕动之类”，显然已经完全包括了十方九界的一切有情众生！这与“所有一切闻我名号之众生，悉皆行正信行得生我刹”的净土修行总纲领完全一致，并不排除“五逆谤法”者也。

这就说明：

过去（指闻彼佛名之前）曾犯“五逆谤法”之罪者，只要其“闻净土法门（闻彼佛名）”之后能够生起“慈心欢喜踊跃之心”者，弥陀同样保证其“皆令来生我国”！！！

由此可见：

弥陀之“摄生原则”中，并不排除“五逆谤法”者也。不但“弥陀本愿”如此，其他任一“法门根本愿”亦无不如此！

那么，怎样才算作是“慈心欢喜踊跃”了呢？是必须将“慈心欢喜踊跃”之心保持一生而不许再生任何杂念，还是只需保持“一时”即可呢？经中明确指出：只需“一时踊跃”即可（经云：“一时具心愿欲往生，皆当往生阿弥陀佛国”）！而决不是非要保持一生不可！！！而所谓“一时踊跃”者，“踊跃一时”之谓也，二者意义完全相同。而其中之“一时”，则显然不过是一小段极短之“时间”而已。有时为了强调此“一时”的“极短”之程度，又往往冠之以“乃至”二字。于是，“一时踊跃”又可表示为“乃至一时踊跃”或是“踊跃欲生乃至一时”矣！

而魏译本愿之“欲生我国乃至十念”和其成就文之“愿生彼国乃至一念”，则皆由“能生踊跃乃至一时”引申变化而来。

其目的不过是为了表明，对不同众生的不同要求而已！

对于所有一般众生而言，仅须一个慈心欢喜踊跃之念头（或曰：只须慈心欢喜踊跃之心保持一念之时间），就足以实现其往生之愿望，但唯独“五逆谤法者”除外！！！！唯独“五逆谤法者”这一特殊之群体，才须要“慈心欢喜踊跃乃至十念”！！！！！

毋庸置疑的是：“慈心欢喜”即是“至心信乐”，而“欲生我国乃至十念”，则是“踊跃欲生乃至十念”也。其中之“乃至十念”者，只是为了强调其“踊跃（欲生我国）之心”，甚至可以“只有十念顷之时间”，而弥陀照样可以保证其“往生”。由此可见，“十念”，本是十念的“踊跃（欲生我国）之心”，而“踊跃（欲生我国）之心”则只须“保持十念顷”！

“踊跃欲生之心（欲生我国）”是“十念”之“本质”，而“十念”则是“踊跃心”之数量。不仅“弥陀本愿（即吴4愿和魏18愿）”的“欲生我国之心”如此，而且魏译十九（吴7愿）、

魏译二十（吴5愿）两愿的“欲生我国之心”也不例外！不仅如此，汉、唐、宋三种译本的所有“法门根本愿”亦无一例外！！！

由以上分析可知，当我们依照公认的语法规则解经之时，则经义自明，而若违反了公认的游戏准则（语法规则），甚至任随己义地离经臆测佛义之时，则经义必乱！

故望讲经说法之大德，在坚持依据“四依法”解经之同时，还要进一步地强调和进一步地严格遵守“与佛进行交流”之时所应遵守的最基本之准则，这就是举世公认的语法之规则！

在对吴、魏二译之“本愿”进行了认真比较之后，我们不难发现：魏译之本愿同样是“行前而信后（先修行后生正信）”而不是“信前而行后（信愿之后再念佛）”，同样是“正信即生（信愿而后生）”！

其所不同的是，魏译18愿为了更加凸显其“正信即生”之原则，甚至完全省略了“闻名，念佛，发菩提心修诸功德” 等行正信行的具体之过程！ 魏译18愿说：

设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉

其意是说，设我作佛之时，不论是闻我名号功德，还是念我名号功德，凡是于我的西方依正功德生起了至心信乐之心的十方世界之众生，哪怕他们只生起了十念（十念顷！）的欲生我国之心，我若不能令其往生，我就誓不作佛！

然而弥陀为了凸显此行的“正信即生”之结果，故而省略了其行正信行的具体之过程（闻名与念佛等）后，因而此愿就彻底变成了“正信即生”之大愿！！！其“行正信行得生我刹”之全过程为：

行（闻名与念佛）→正信（乃至十念的至心信乐欲生之心，慈心欢喜一时踊跃）”→得生（化生）！！！

在省略了行正信行的具体之过程后，此行即变成了“正信即生”！

其过程为：正信（乃至十念的至心信乐欲生之心，慈心欢喜一时踊跃）”→即生（化生）！！！

事实上，不但魏译18愿的行正信行之过程可以简化为“正信即生”，且其19、20两愿也可表示为同样之形式：

设我得佛，十方众生至心发愿，欲生我国乃至十念，临寿终时假令不与大众围绕现其人前者不取正觉　　——魏19愿

设我得佛，十方众生至心回向，欲生我国乃至十念，不果遂者不取正觉　　——魏20愿

在彻底弄清了行正信行和正信即生之规律后，其它摄生诸愿亦可便宜行事，如法炮制，但唯独吴译第六愿除外！！！

综上所述可知：吴、魏二译之“法门根本愿”完全符合“行正信行”之基本特征，这些特征是：

1、凡是弥陀的“法门根本愿”，不管是吴译本的“摄生四愿”，还是魏译本的“摄生三愿”，总之，凡是欲入净土，修行正信者，其所必备的前提之条件就是一定要“闻彼佛名号”，不“闻彼佛名号”则不可能“行正信行”，更不可能“正信即生”！

2、根据众生宿世善根之深浅，其初发心之行的四种可能之结果分别是：A′至心信乐欲生者——正信圆满B′至心发愿欲生者——正信不满C′至心回向欲生者——正信不满D′犹信罪福愿生者——非正信前三种（A′、B′、C′）属于正信，故“正信即生”，而且皆属”化生”!而最后一种（D′）不属正信，不能“正信即生”，须念佛修诸功德而后生，且属”胎生”！第一种（A′）正信圆满，果报圆满，其正信行之过程已经结束！而后三种（B′、C′、D′）或因正信不满，或因非属正信，故而需要于初发心之后继续“积集善根，提升正信”。（或“反正为道欲来生我国”，或“发菩提心种诸善根随意求生诸佛（弥陀）刹土”，或“常念我起净洁心”，或“日夜称说至心不断”,或“常念诸佛而生喜”，或“念吾名号发至诚心坚固不退”……）

3、初发心之后的“积集善根提升正信”之过程叫作“再发心之行”。由于众生的“再发心之过程”遇缘有善劣，环境有差别——或能修或不能修，或如法或不如法，或精进或不精进等。由于受到以上诸多条件之限制，故其再发心之行并不皆能尽如人意！能如法精进念佛、恒种诸多善根者，定能提升信心，直至“发三种心”，入“上辈”，升“上上品”！不能如法修行，甚至根本不能念佛、不能种诸善根者，只能保持其“初发之信心”；遇逆缘而信心退转者，甚至会完全丧失其正信。是故“再发心之行”结束后，能够当下得生或尚有机会得生者，仍为上所述四种不同的信愿之层次。

4、将“初发心”与“再发心”的“信心层次相同者”合在一起，就可构成“摄生四愿”的四种不同层次的信愿心。虽然“四愿”的发心结果（信心层次）各不同，但其发心之因缘（发心

之过程和发心至条件）却是完全一样的！
这就是：

①、其初发心之条件是唯一的、共同的，这就是必须“闻彼佛名号”！不闻彼佛名号，则不可能“行正信行”！

②、所以，“行正信行”之过程，必须是先行初发心之行（先“闻名【闻】”！），后行再发心之行（后“思、修”！），“闻、思、修”之后才能生正信心！

③、故其初发心条件——闻彼佛名——应放在最前面；再发心之条件——思（念佛）、修（修诸功德）——则放在其后面；而所发之“信愿心”则应放在最后面！
④、以上，这种由“闻思修”而生“正信心”的过程，就是“行正信行”之过程！！！
而正信心一旦生起，便立即“得生”！这种先“行”而后“信”，“正信即得生”的过程则是“行正信行得生我刹”！！！

尽管有个别大愿（比如魏18、19愿，吴7愿）省略了“闻我名号”，但却绝不可能改变其由“闻我名号”而入“净土之行”的基本之事实。
而且，“三愿”皆是“行前而信后”，“信愿而往生”！“三愿”皆是“信愿之外无条件”！！！
比如：吴本愿（吴4愿）：“闻我名字”于其前，“慈心欢喜踊跃”于其后；

又比如：魏本愿（魏18愿）：“闻我名字（省略！）”于其前，“至心信乐欲生我国”于其后。
两愿皆在信愿之后随即获得往生之资格。

吴7愿：“闻我名字（省略！），有作菩萨道者，奉行六波罗蜜经，断爱欲斋戒清净”于其前，“一心念欲生我国（相当于‘至心发愿欲生我国’）”于其后；

魏19愿：“闻我名字（省略！），发菩提心修诸功德”于其前，“至心发愿欲生我国”于其后。而后两愿也都是在信愿之后随即获得往生之资格。
吴5愿：“闻我名字，即便返正自悔过，为道作善，便持经戒”
于其前，“愿欲生我国不断绝，在心所愿（相当于‘至心回向欲生我国’）”于其后；
魏20愿：“闻我名字，系念我国植众德本”于其前，“至心回向欲生我国”于其后；
两愿同样是在信愿之后随即获得往生之资格。

由此可见，吴、魏二译之“三愿”无不符合“行前而信后，信愿而往生，信愿之外无条”的“行正信行得生”之基本规律！！！
小结
回顾总结以上过程可以得出以下主要结论：

1、“行正信行”是弥陀“无量大愿”，系列《无量寿经》，乃至《净土诸经》之总纲“行正信之行（行正信之过程）”，包括“行正信行得生我刹（往生行！）”和“行正信行摄取圆满功德（摄满行！）”两大步。它不仅是一切“弥陀法门根本愿”之总纲，而且也是弥陀无量大愿之总纲，而其“法门根本愿”不过是弥陀为了贯彻和执行上述总原则——方便摄取十方众生往生西方，并摄取西方圆满功德——而制定的具体实施之细则。然而“行正信行”的首要条件是“闻彼佛名号”，而弥陀所成就的“其名号功德”，又是“闻彼佛名”之前提！
那么“彼佛名号”到底是什么呢？

它是西方依正之功德，是弥陀的慈悲与智慧，是弥陀的法力与神通……而所有这一切，无一不是由弥陀无量大愿之所成就。

是故若无弥陀无量之大愿，若无无量大愿所成就的西方依正之功德，便无众生可闻之“佛名”，而若不闻彼佛之名号，其“行正信行得生我刹（往生行！）”和“行正信行摄取圆满功德（助满行！）”之“行”，都将成为空话！！！

由此可见，弥陀无量大愿之核心是其“法门根本愿”，而所有的“法门根本愿”又都是为了贯彻“行正信行”这一“得生”与“慑满”之原则的。

2、净土法门最低纲领净土法门现阶段修行的首要目标，第一步要解决的根本问题就是“往生”，因此“行正信行得生我刹”——“往生行”——便是入净土正门的最低要求，也可叫做净土修行的最低纲领。

其具体步骤是：多善根众生“闻信即生”，少善跟众生“念信即生”。通俗地说叫作闻我名号发愿生心，念我名号发愿生心。这里“闻信”与“念信”之“信”，自然是指最低层次之“正信”，但也不排除“中信”与“深信”者。

3、净土法门最高纲领净宗修行的最终之目标，是令所有往生者悉皆获得圆满之果报。是故，“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之“行”——慑满行（又称‘助满行’）——当是净土法门行正信行的最高之纲领。在“初发心之行”所产生的四种信愿层次的众生中，唯以“本愿平

时摄受初发之机”的“果报”最为圆满，而后三种众生则皆以“本愿之至心”——坚固不退之至诚心——为其“再发心”的最终之目标（次满）。

是故，释迦世尊精心选取“本愿平时初发心之行”和“本愿平时再发心之行”作为净土正行的最高之纲领，并自始至终，矢志不渝地在其所说的系列大经和净土诸经（包括两小经《观经》、《称赞净土经》和《名号经》）之中坚决贯彻并执行之！不管弥陀的法门根本愿之形式如何变换，而释迦世尊则坚持其一定之规！

不但释迦本师如此，十方诸佛亦无一例外！

由此而形成的净土宗的最高修行纲领之模式为：

“闻我名号发欢喜心，念我名号（或‘称我名号”）发欢喜心”！！

其中之“欢喜心”是弥陀本愿正信之标志，可以说是代表本愿信心的“关键词”。此外，此心还有“欢喜爱乐”、“信乐”、“喜爱”、“慈心欢喜踊跃”、“至心信乐欲生”、“信心欢喜”、“发至诚心坚固不退”、“至心不断”、“至心不断绝”、“净洁心”等很多不同的表达之形式。由此，净宗最高纲领的表达形式亦有多种。

比如：“闻我名号慈心欢喜善心生焉，念我名号（或‘称我名号”）慈心欢喜善心生焉”。

“闻我名号发至诚心坚固不退，念我名号（或‘称我名号”）闻我名号发至诚心坚固不退”等，就不再一一例举了。

正是由于“初发心之行”和“再发心之行”的最高目标都是指向弥陀“本愿之正信”故，所以有时只需给出“初发之本愿心”和“再发心之方法”，而“其再发之本愿心”则可省略之。

比如：“闻是经法欢喜信乐，受持读诵如说修行……”。

在“受持读诵如说修”后面就省略了“欢喜信乐”。

又比如：“闻斯经信乐、受持……”，

在其“受持”后面则省略了“信乐”。

再比如“于彼法中广大胜解之者，当能听闻获大欢喜，受持读诵广为他说常乐修行……”，

在“受持读诵广为他说常乐修行”后面则省略了“获大欢喜”！

因此，当我们遇到这种情况之时，千万不要产生“欢喜心生起之后还要念佛、修持”之误解。当知：念佛、修持之目的唯在生起“欢喜心”，而在欢喜心生起之后则是根本不需再念佛的。是故经云：“如是妙法已听闻，常念诸佛（‘诸佛’者，‘弥陀’是也）而生喜，彼人往昔真我友，善能乐欲佛菩提”！

4、净土异门——保底措施以念佛、修诸功德直接回向而往生（吴译第六愿）乃是“行正信行”之例外。它虽然是念佛未生正信者的最低保证措施，但却决非如来之所倡，是故，决非众生所应追求之目标也。即便是念佛已获往生资格者，也应该继续念佛以求生起正信，直至“发三种心，入上上品”（此意详见《称赞净土佛摄受经》）。

a/什么是如理如法之念佛？

回顾净土之“修行”，完全可以归结为一个“信”字。正门之正行的唯一之要求就是生正信！其最基本的要求就是，要能正确理解并坚信弥陀法门根本愿中所透露出来的“信愿之外无条件”的基本原则，并且依教而发愿！诚如是者，则有愿即生，有愿必生矣！

但问题之关健就在于您能不能正解，敢不敢相信！依教奉行——依经解义——并不困难，难得是您有没有胆量，敢不敢相信！

大经云：

要闻甚深法而“心不疑惧”！

是故，人有几分胆量，就会有几分信心。能有几分信心，弥陀就会赐予我们几分利益！而净土异门之异行也不是什么都不信，它虽然没有正信，但却不能没有“犹信”！！！不但要犹信西方依正之功德，而且要犹信如来所规定的净土异门的“往生之条件”！而决不是要相信那些自力法门之中所规定的“证果之条件”，更不要相信那些“众生自我设定的（自己给自己制订的）”往生之“条件”！！！

比如说，往生需要念佛，但“念佛”到底是念什么？有人说，当然是念彼佛之名号！但什么是“念”？什么是“彼佛之名号”呢？

如果按照佛的解释则“念”者，“想”也，其本质是“思维”！“彼佛之名号”者，彼佛之“相好光明威神功德”是也，彼佛之法门是也，彼佛之智慧、慈悲是也！

是故，闻彼佛名就是闻其光明威神功德，就是闻其法门，就是闻其慈悲、智慧！而“念佛”就是“闻已思维”！！！

又，念佛之目的是什么？是为了建立正信、圆满正信？还是为了断除一切妄念，追求其所谓的“一心不乱”、“明心见性”？还是什么都不为，就是为了“念佛”而“念佛”呢？

总之是：能够正确理解“佛名”之真意，并能如理如法地闻已思维者，才叫做真正之念佛。这些，您相信了吗，作到了吗？望三思之！

b/什么是足时之念佛？根据《称赞净土经》所云：念佛往生不但需要如理如法地进行闻已之“思维”，而且还要专心致志、系念不乱（一心不乱！）地进行闻已之“思维”！不但如此，而且还要若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七日夜地闻已之“思维”！

那么，如何正确理解世尊所规定的“念佛之时间”呢？是指某一个人念一日夜可以往生，或念二日夜也可往生……或念七日夜也可往生吗？
　　非也！！！

世尊在这里是将所有一切“少善根诸有情类”，按照宿世供佛数量（善根！）之多少而分为七类，比如：
　　有些众生（宿世已曾供养八恒砂佛者）只须一心不乱地念一日夜，即可往生；
　　或有众生（宿世已曾供养七恒砂佛者）则须一心不乱地念二日夜，方可往生；
　　还有众生（宿世已曾供养六恒砂佛者）则须一心不乱地念三日夜，方可往生；……
　……　　……　　……
　　或有众生（宿世已曾供养二恒砂佛者）则须一心不乱地念七日夜，方得往生！

当然了，众生自己可能并不知道自己到底需要念多长时间才能往生，但阿弥陀佛却悉知悉见，阿弥陀佛却完全可以作到“众生念毕，即令往生”！

这里，众生虽不知道自己到底需要多少念佛时间，但可以肯定地是：只要是如理如法地念佛者，最长七日夜，最短一日夜！之后，如来即保证其即时获得往生之资格矣！如来为众生规定的上述“念佛往生”之条件，您相信了吗？作到了吗？
　　如果您根本就不相信如来所定之条件，而是自己给自己制订曰：
　　念佛必须念到临终一念、最后一息，方得往生！
　　念佛必须念到“事一心不乱”、“理一心不乱”方能往生！
　　不发菩提心者不能往生，不大修功德者不能往生……

这样的“貌似精进”，“貌似严格”之举，实际上正是其不相信弥陀智慧的最具体、最明显、最直接之证据！所以，这些人不但不是正信，而且连“犹信”亦不犹信矣！如是之人能说是有智慧否？能够往生否？还望同修三思之！！！
　　5、“诸佛所行之法”与“弥陀所行之法”

通过深入研究可以精确地发现，“诸佛所行之法”与“弥陀所行之法”本不矛盾，历来一体。世尊评价云：净土法门“于佛教法该罗无外，究竟一乘至于彼岸”。就是对这种关系的科学之总结。

这里所说的“于佛教法”就是于“诸佛所行之法”，而将这些“诸佛所行之法”尽收其中而又“该罗无外”的“究竟一乘至于彼岸”之法，就是“弥陀所行”之“西方净土法门”也。

具体地说就是：“诸恶莫做，众善奉行，自净其心”是“诸佛之教（‘是诸佛教’！）”！而“诸佛”之“教法”全都是为了给弥陀之教法“积累善根”！！！而“行正信行”，“善根回向”和“正信即生”则是“弥陀之教”，而“弥陀教”才是“究竟一乘至于彼岸”的真正的解脱之“教”。

由此可见，“诸佛所行之法”并不能直接“证果成佛”，而是只为“证果成佛”作初期之准备。通过“诸恶莫做，众善奉行”——修“诸法之法”来“自净其心”。而“自净其心”就是令“善心（善根）”增长，令“恶心（恶根）”消退——消除疑惑，增长信心！这一过程，实际上就是在为“行弥陀之法”作准备、种善根！待其善根成熟之时方能有缘“得闻彼佛名号”—→“回向善根”—→“行正信行得生我刹”—→“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”—→往生不退，“速证无上正等正觉”！！！

由此可见，只有“往生西方”，才是“了生脱死”之唯一出路！只有“往生西方”，才是“证果成佛”之唯一坦途。因而只有回归“净土”，才是学佛之人的唯一正确之选择，明智、睿智、大智之选择也！

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/16lPR77SvjgPBg2pHsOp2iw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1qTdJTPjQarMapJjmFJ3tVA